

وليسوا على طبع واحد ، فلا تحاول - إذن - أن تجعل الناس على طبع واحد .

وما دام الامر كذلك ، فليعمل كل واحد على شاكلته ، وحسب طبيعته ، فإن أساء إليك إنسان سيء الطبع فلا تقابله بسوء مثله ، ولتعمل أنت على شاكلتك ، ولتقابله بطبع طيب ؛ لذلك يقولون : لا تُكافئ مَنْ عصى الله فيك بأكثر من أن تطيع الله فيه . وبذلك يستقيم الميزان في المجتمع ، ولا تتفاقم فيه أسباب الخلاف .

ثم يقول تعالى : ﴿لَرُبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا (٨٤)﴾ [الإسراء] والربُّ : المتولى للتربية ، والمتولى للتربية لا شك يعلم خبايا المرئى ، ويعلم أسرارهِ ونواياه ، كما قال تعالى : ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (٨٤)﴾ [الملك]

ثم يقول الحق تبارك وتعالى (١) :

﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (٨٥)﴾

(١) سبب نزول الآية : من عبد الله بن مسعود قال : بينا أنا مع النبي ﷺ في حوث بالمدينة وهو متكئ على مسند ، فمر بنا ناس من اليهود فقالوا : سلوه عن الروح . فقال بعضهم : لا نسأله فيستأيلكم بما تكرهون . فأتاه ثلث منهم فقالوا : يا أبا القاسم ما تقول في الروح ؟ فسكت ثم ماج ، فامسكت بيدي على جبهتي ، فعرفت أنه ينزل عليه . فأنزل الله عليه ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (٨٥)﴾ [الإسراء] أخرجه البخاري في صحيحه (٤٧٢١) ، وكذا مسلم في صحيحه (٢٧٩٤) . قال ابن كثير في تفسيره (٦٠ / ٢) : « هذا السياق يقتضى فيما يظهر بادي الرأي أن هذه الآية مدنية ، لأنها نزلت حين سأل اليهود عن ذلك بالمدينة مع أن السورة كلها مكية . وقد يجاب عن هذا بأنه قد تكون نزلت عليه بالمدينة مرة ثانية كما نزلت عليه بعكة قبل ذلك . أو أنه نزل عليه الوحي بآية يجزيهم عما سأله بالآية المتقدم [نزلها عليه] ،

والسؤال يرد في القرآن بمعان متعددة ، وردت هذه الصيغة ﴿يَسْأَلُونَكَ﴾ في مواضع عدة ، فإن كان السؤال عن شيء نافع يضر الجاهل به اجابهم القرآن ، كما في قوله تعالى : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى فَأَعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ .. (٢٢٢)﴾ [البقرة]

وقوله تعالى : ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّذِينَ وَالِاتَّقِيْنَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِيْنَ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ (٢١٥)﴾ [البقرة]

فإن كان السؤال عن شيء لا يضر الجاهل به ، لغت القرآن انظارهم إلى ناحية أخرى نافعة ، كما في سؤالهم عن الالهة : كيف يبدو الهلال صغيراً ثم يكبر ويكبر إلى أن يصير بدرًا ، ثم يأخذ في التناقص ليعود كما بدأ ؟

فالحديث مع العرب الذين عاشوا نزول القرآن في هذه الأمور الكونية التي لم نعرفها إلا حديثاً أمر غير ضروري ، وفوق مستوى فهمهم ، ولا تتسع له عقولهم ، ولا يترتب عليه حكم ، ولا ينتج عن الجاهل به ضرر ، ولو اخبرهم القرآن في إجابة هذا السؤال بحقيقة دوران القمر بين الأرض والشمس وما يترتب على هذه الدورة الكونية من ليل ونهار ، وهم أمة أمية غير مثقفة لاتهموا القرآن بالتخريف ، ولربما انصرفوا عن أصل الكتاب كله .

لكن يحولهم القرآن ، ويكف أنظارهم إلى ما يمكن الانتفاع به من الالهة : ﴿قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ .. (١٨٩)﴾ [البقرة]

وقد يأتى السؤال ، ويراد به اختبار رسول الله ﷺ ، ومن ذلك ما حدث من اتفاق كفار مكة واليهود حيث قالوا لهم : اسألوه عن

الروح ، وهم يعلمون تماماً أن هذه مسألة لا يطمحها أحد ، لكنهم أرادوا الكيد لرسول الله ، فلعله يقول في الروح كلاماً يأخذونه عليه ويستخدمونه في صرف الناس عن دعوته^(١) .

ولا شك أنه سؤال خبيث ! لأن الإنسان عامة يحب أن يظهر في مظهر العالم ، ولا يحب أن يعجز أمام مصوره فاستغلوا هذه العاطفة ، فالرسول لن يُصَغَّر نفسه أمام سائليه من أهل مكة ، وسوف يحاول الإجابة عن سؤالهم .

ولكن خيَّب الله سعيهم ، فكانت الإجابة : ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٥) [الإسراء]

فعندما سمع أهل الكتاب هذه الإجابة آمن كثيرون منهم : لأنها طابقت ما قالته كتبهم عن الروح ، وأنها من عند الله .

و (الروح) لها إطلاقات متعددة ، منها : الروح التي تمدُّ الجسم بالحياة إن اتصلت به ، كما في قوله تعالى : ﴿فَإِذَا سَوَّيْتَهُ وَنَفَخْتَ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ﴾ (٢١) [الحجر]

فإذا ما فارقت هذه الروح الجسد فقد فارق الحياة ، وتحول إلى جنة هامة ، وفيها يقول تعالى : ﴿قُلُوبًا إِذَا بَلَغَتِ الْحُلُقُومَ﴾ (٨٢)

[الواقعة]

وقد تأتي الروح لتتل على أمين الوحي جبريل عليه السلام ، كما في قوله تعالى : ﴿نَزَّلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ (١٧٢) [الشعراء]

(١) أخرج أحمد في مسنده (٦٠/٢) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : قالت قريش لليهود : اطلونا شيئاً نسال عنك هذا الرجل ، فقالوا : سلوه عن الروح ، فنزلت ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٨٥) [الإسراء] .

وقد تُطلق الروح على الوحي ذاته ، كما في قوله تعالى :
﴿ وَكَذَلِكَ أَرْحَمْنَا إِلَهُكَ رَوْحًا مِّنْ أَمْرِنَا ﴾ (٥٢)
[الشورى]

ونأتى بمعنى التثبيت والقوة ، كما في قول الله تعالى : ﴿ أَوْثَقْنَا
كُتُبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ .. ﴾ (٦٢)
[المجادلة]

وأطلقت الروح على عيسى ابن مريم - عليه السلام - في قوله
تعالى : ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا إِلَى مَرْيَمَ
وَرُوحٌ مِّنْهُ .. ﴾ (١٧١)
[النساء]

إذن : لهذه الكلمة إطلاقات متعددة ، فما العلاقة بينها ؟

قالوا : الروح التى بها حركة الحياة إذا وجدت فى الإنسان
تعطى مادية الحياة ، ومادية الحياة شيء ، وقيم الحياة شيء آخر ،
فإذا ما جاءك شيء يعدل لك قيم الحياة فهل تسميه روحاً ؟ لا ، بل
هو روح الروح : لأن الروح الأولى قصارها الدنيا ، لكن روح المنهج
النازل من السماء فخالدة فى الآخرة ، فأيهما حياته أطول ؟

لذلك فالحق سبحانه يُنبئنا : إياك أن تظن أن الحياة هى حياتك
أنت وكونك تُحس وتتحرك وتعيش طالما فىك روح ، لا بل هناك روح
أخرى أعظم فى دار أخرى أبقى وأدوم : ﴿ وَإِنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِيَ
الْحَيَوَانُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴾ (٦٤)
[العنكبوت]

لأن الروح التى تعيش بها فى الدنيا عرضة لأن تؤخذ منك ،
وتُسلب فى أى مرحلة من مراحل حياتك منذ وجودك جديداً فى بطن
أمك ، إلى أن تصير شيخاً طاعناً فى السن .. أما روح الآخرة ، وهى
روح القيم وروح المنهج ، فهى الروح الأقوى والأبقى : لأنها
لا يعثرها الموت .

إذن : سُمِّيَ القرآن ، وَسُمِّيَ العلك النازل به روحاً ؛ لأنه
سيعطيني حياة أطول هي حياة القيم في الآخرة .

وهنا يقول تعالى : ﴿ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي .. ﴾ (١٨٥) [الإسراء]

أي : أن هذا من خصوصياته هو سبحانه ، وطالما هي من
خصوصياته سبحانه ، فلن يطلع أحداً على سرّها . وهل هي جوهر
يدخل الجسم فيحيا ويسلب منه فيموت . أم هي مراد (بَكُنْ) من
الخالق سبحانه ، فإن قال لها كُنْ تحيا ، وإن قال ميت تموت ؟

إن علم الإنسان سيظل قاصراً عن إدراك هذه الحقيقة ، وسيظل
بينهما مسافات طويلة ؛ لذلك قال تعالى بعدها : ﴿ وَمَا أَوْتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ
إِلَّا قَلِيلاً ﴾ (١٨٥) [الإسراء]

وهل عرف العقل البشري كل شيء حتى يبحث في أسرار
الروح ؟

ولما تعرّض أحد رجال الصوفية للنقد ، واعترض عليه أحد
الأشخاص فقال له الصوفي : وهل أَحَطْتَ علماً بكل شيء في الكون ؟
قال الرجل : لا ، قال : فأنا من الذي لا تعلم .

والحق سبحانه وتعالى حينما يعطينا فكرة عن الأشياء لا يعطينا
بحقائق ذاتها وتكوينها ؛ لأن أذهانتنا قد لا تتسع لفهمها ، وإنما يعطينا
بالفائدة منها . فحين حدثنا عن الأهلّة قال : ﴿ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ
وَالْحَجِّ .. ﴾ (١٨٩) [البقرة]

وهذه هي الفائدة التي تعود علينا والتي تهمننا من الأهلّة ، أما
حركاتها ومنازلها والمراحل التي تمر بها الأهلّة فأمور لا يضر الجاهل
بها ؛ ذلك لأن الاستفادة بالشئ ليست فرعاً لفهم حقيقته ، فالرجل

الأمى فى ريفنا يفتنى الآن التلفاز وربما الفيديو ، ويستطيع استعمالهما وتحويل قنواتهما وضبطهما ، ومع ذلك فهو لا يعرف كيف تعمل هذه الأجهزة ؟ وكيف تستقبل ؟

إذن : الاستفادة بالشىء لا تحتاج معرفة كل شىء عنها ، فيكتفيك - إذن - أن تستفيد بها دون أن تدخل نفسك فى متاهات البحث عن حقيقتها .

والحق سبحانه وتعالى ينبهنا إلى هذه المسألة فى قوله تعالى : ﴿وَلَا تَقْفُ^(١) مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ .. (٣٦)﴾ [الإسراء] لأن الخالق سبحانه يريد للإنسان أن يوفر طاقاته الفكرية ليستخدمها فيما يُجدى ، والأى يُعيب نفسه ويجهدهما فى علم لا ينفع ، وجهل لا يضر .

فعلى المسلم بدل أن يشغل تفكيره فى مثل مسألة الروح هذه ، أن ينشغل بعمل ذي فائدة له ولمجتمع . وأى فائدة تعود عليك إن توصلت إلى سرٍّ من أسرار الروح ؟ وأى ضرر سيقع عليك إذا لم تعرف عنها شيئاً ؟

إذن : مناط الأشياء أن تفهم لماذا وجدت لك ، وما فائدتها التى تعود عليك .

والحق سبحانه حينما قال : ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا (٨٥)﴾ [الإسراء] كان يخاطب بها المعاصرين لرسول الله منذ ما يزيد على ألف وأربعمائة عام ، وما زال يخاطبنا ويخاطب من بعدنا ، وإلى أن تقوم الساعة بهذه الآية مع ما توصلت إليه البشرية من علم ،

(١) أى : لا تتبع من العقائد ما ليس لك به علم ولا من الآراء ولا من الأحداث ما لا تعرف له دليلاً ، ولا تسترسل فى الحديث عما ليس لك به علم . [القاموس القويم ١٢٨/٢] .

زمام الكون ، لا يعجزهم فيه شيء ، كما قال تعالى : ﴿ وَظَنَّ أَهْلُهَا أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا أَقَامَا أَمْرًا لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا حَصِيدًا كَأَن لَّمْ تَغْن ^(١) بِالْأَمْسِ ۖ ۞ (٢٤) ﴾ [يونس]

فبعد ما أخذتم أسرار المنعم في الكون على قدر ما استطعتم ، فاذهبوا الآن إلى المنعم ذاته لتروا النعيم على حقيقته ، وكلما رأيتم في دنيا الناس ابتكارات واختراعات تسعد الإنسان ، فهذا ما أعد البشر للبشر ، فكيف بما أعد الله الخالق لخلق ؟

فالمفروض أن زخارف الحياة وزينتها وكمالياتها لا تدعونا إلى الحقد أو الصدد لمن توفرت لديه ، بل تدعونا إلى مزيد من الإيمان والشوق إلى النعيم الحقيقي عند المتعم سبحانه .

ولو تأملت هذه الارتقاءات البشرية لوجدتها قائمة على المادة التي خلقها الله والعقل المخلوق لله والطاقة المخلوقة لله ، فدور الإنسان أنه يعمل عقله وفكره في المقومات التي خلقها الله ، لكن مهما وصلت هذه الارتقاءات ، ومهما تطورت هل ستصل إلى درجة : إذا خطر الشيء ببالك تجده بين يديك ؟

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا ۖ ۞ (٨٦) ﴾

(١) أي : كأنها ما كانت حينئذ قبل ذلك . وقال قتادة : كان لم تغن ، كأن لم تنعم . [تفسير ابن كثير ٤/٢ : ٤٩٢] .

الحق سبحانه في هذه الآية يريد أن يُرى الكفار ويُؤنبهم ، ويريد أن يُرى ساحة رسوله ﷺ ويتحمل عنه المسئولية ، فهو مجرد مُبلغ عن الله ، وإياكم أن تقولوا عنه مُفتر ، أو أتى بشيء من عنده ، بدليل أننى لو شئتُ لسلبتُ ما أوحيتُ إليه وقراءه عليكم وسمعتموه أنتم وكتبه الصحابة .

فإن سال متسائل : وكيف يذهب الله بوحى مُنزل على رسوله ، وحفظه وكتبه الصحابة ، وسمعه الكفار ؟

نقول : أولاً : سياق الآية يدلنا على أن هذه العملية لم تحدث ؛ لأن الحق سبحانه يقول ﴿ وَلَقَدْ شِئْنَا .. ﴾ (٨٦) [الإسراء] بمعنى : لو شئنا فعلنا ذلك ، فالفعل لم يحدث ، والمراد ببيان إمكانية ذلك ليُرى موقف رسول الله ، وأنه ليس له من الأمر شيء .

والغريب أن يفهم البعض من قوله تعالى : ﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ .. ﴾ (١٢٨) [آل عمران] أنها ضد رسول الله ، وقُدَح في شخصه ، وليس الأمر كذلك ؛ لأنه ربه تبارك وتعالى يريد أن يتحمل عنه ما يمكن أن يُفسد العلاقة بينه وبين قومه ، وكأنه يقول لهم : لا تغضبوا من محمد فالأمر عندى أنا ، وشبهنا هذا الموقف بالخادم الذى فعل شيئاً ، فيأتى سيده ليدافع عنه ، فيقول : أنا الذى أمرته .

ثانياً : لماذا نستبعد في قدرة الخالق سبحانه أن يسلب منا ما أوحاه لرسوله وحفظناه وكتبناه ، ونحن نرى فاقداً للذاكرة مثلاً لا يكاد يذكر شيئاً من حياته ، فإذا ما أرادوا إعادة ذاكرته يقومون بإجراء عملية جراحية مثلاً ، فما أشبه هذه بترك .

ونلاحظ في الآية جملة شرطية ، أداة الشرط فيها « إن » ، وهى

تستخدم للأمر المشكوك في حدوثه ، على خلاف « إذا » فتأتي للأمر المحقق .

ثم يوضح لنا الحق سبحانه أنه إن ذهب بما أوحاه لرسوله ، فلن يستطيع أحد إعادته ﴿ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلِيًّا وَكَيْلًا ﴾ (٨٦) [الإسراء]
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلًا كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ﴾ (٨٧)

قوله تعالى ﴿ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ .. ﴾ (٨٧) [الإسراء] أي : أنك لا تجد لك وكيلاً في أي شيء إلا من جانب رحمتنا نحن ، لأن فضلنا عليك كبير .

ثم يخاطب الحق سبحانه رسوله ﷺ ليعلن تحديه للعالمين :

﴿ قُلْ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ (٨٨)

(قُلْ) لا يقولها الحق سبحانه بينه وبين رسوله ، بل المراد : أعلنها يا محمد على الملأ ، وأسمع بها الناس جميعاً ؛ لأن القضية قضية تحدٍّ للجميع .

﴿ لِّئِنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنسُ وَالْجِنُّ .. ﴾ (٨٨) [الإسراء] وهما الثقلان اللذان يكونان أمة التكليف لما منحهما الله من نعمة الاختيار الذي هو مناط التكليف . وقد أرسل النبي ﷺ إليهما جميعاً ، وقد استمعت الجن إلى

والحق سبحانه أنزل القرآن ، وجعله المعجزة الوحيدة لصديق محمد ﷺ ، وهو المعجزة الوحيدة لكل أمة الإسلام من لدن رسول الله إلى قيام الساعة . وهذا لا يمنع أن توجد معجزات كونية حدثت لرسول الله ليراها القوم الذين عاصروه ، ومثل هذه المعجزات لا نطالب بها نحن . ولا نطالب بالإيمان بها ، إلا إذا وردت من صادق معصوم ؛ لأن الهدف من هذه المعجزات تثبيت الإيمان برسول الله في نفوس من شاهدوها ، فنبوع الماء من بين أصابعه ﷺ ، وكون الشجرة تسعى إليه والحيوان يكلمه ؛ فالمقصود بهذه المعجزات من شاهدوها وعاصروها ، لا من أتى بعد عصره .

وفي القرآن خاصية تفرد بها عن الكتب السابقة ، حيث نزل جامعا بين أمرين : أنه منهج سماوي ينظم حركة الحياة ، وهو في الوقت نفسه معجزة مصاحبة للمنهج لا تنفك عنه إلى قيام الساعة .

أما الكتب السابقة فكانت تأتي بمنهج فقط ، أما المعجزة فشيء آخر منفصل عن الكتاب ، فمعجزة موسى العصا واليد وكتابه التوراة ، ومعجزة عيسى إبراء الأكف والأبرص ، وكتابه الإنجيل ، أما محمد ﷺ فقد اتفرد بأن تكون معجزته هي منهجه .

لذلك لما طلب كفار مكة من رسول الله أن يفتح لهم جبال مكة ، ويوسع عليهم الأرض ، وأن يحيى لهم موتاهم ليشهدوا بصديقه ، خاطبهم الحق سبحانه بقوله : ﴿ وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كَلِمَ بِهِ الْمَوْتُ بَل لَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا ۝ (٣١) ﴾ [الرحمن]

أي : كان في القرآن غطاء لكم عن كل هذه المسائل .

وقد اعترض المستشرقون على هذه القضية ، فقالوا : إن كانت

النظر في كتاب الله لوجدوا لهذا التطور العلمي رصيداً في كتاب الله حيث قال تعالى :

﴿وَمَا يَمْزُجُ^(١) عَن رَّبِّكَ مِن مِّثْقَالِ ذَرَّةٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْفَرُ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرُ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ﴾ (١١) [يونس]

والقرآن يقول (أصفر) لا صغير ، فلو فُتِّتْنَا أجزاء الذرة لوجدنا لها رصيداً واحتياطاً في كتاب الله ، ألا ترى في ذلك [عجازاً] ؟

إنن : تعدّاهم الحق سبحانه بقوله : ﴿قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ ..﴾ (٨٨) [الاسراء] وأدخل الجنّ في مجال التحدى : لأن العرب كانوا يعتقدون أن لكل شاعر فنان ، أو أديب مفوّه ، أو عبقري عنده نبوغ بياني شيطاني يلهمه ، وهذه الشياطين تسكن وادياً عندهم يسمونه « وادي عبقّر » ، لذلك لم يكتف القرآن بتحديهم هم ، بل تحدى أيضاً مَنْ يُلهمونهم ، أو مَنْ ينسبون إليهم القوة في هذا الأمر . ثم يقول تعالى : ﴿عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ ..﴾ (٨٨) [الاسراء] فالتحدى أن يأتوا (بمثله) لأنه لا يمكن أن يأتوا به نفسه ؛ لأنه نزل من عند الله وانتهى الأمر ، فمستحيل أن يأتوا به نفسه مرة أخرى ؛ لأن الواقع لا يقع مرتين .

إنن : المتصور في مجال التحدى أن يأتوا بمثله ، فلو قلت : هذا الشيء مثل هذا الشيء ، فلا شك أن المشبه به أقوى وأصدق من المشبه ، ولا يرتقى المشبه ليكون هو المشبه به بل مثله ، فإذا انتفى المثل فقد انتفى الأصل من باب أولى .

فالحق سبحانه في قوله : ﴿لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ ..﴾ (٨٨) [الاسراء]

(١) أي : لا يخليط ولا يبعد عنه أي شيء ، فهو بطم الصغير والكبير من الأمور والأشياء . [القاموس المفهم ١٨/٢] .

لا ينفي عنهم أن يأتوا بقرآن ، بل يمثل القرآن ، فإذا كانوا لا يلتون بالصورة ، فهل يقدرّون على الأصل ؟

ثم يقول تعالى زيادة في التحدي : ﴿ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَإٌ ظَهِيرٌ ﴾ (١٨٨) [الإسراء]

والظهير : هو المعاون والمساعد والمعين على الأمر ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ نَظَّاهُمْ عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ ﴾ (٤) [التحریم]

لأنه قد يقول قائل : إن هذه المهمة لا يقوم بها فرد واحد ، فقال لهم سبحانه : بل هاتوا كل ما لديكم من طاقات إبداعية وعبقريات بيانية ، واستعينوا بما تزعمون من إلهام الجن ، وتعاونوا جميعاً في سبيل هذا التحدي ، حتى إذا كان في أحدكم نقص أكمله الآخر .

لكن ، هل ظلّ التحدي قائماً على أن يأتوا بمثل القرآن ؟

المتتبع لهذا الموضوع في القرآن الكريم يجد الحق تبارك وتعالى يتنزل معهم في الغدر المطلوب للتحدي ، وهذا التنزل يدل على ارتقاء التحدي ، فبعد أن تحداهم بأن يأتوا بمثل القرآن ، تحداهم بعشر سور^(١) ، ثم تحداهم بسورة واحدة^(٢) ، وكلما تنزل معهم درجة ارتقى بالتحدي ، فلا شك أن تحديهم بسورة واحدة أبلغ من تحديهم بمثل هذا القرآن :

وهذا التنزل الذي يفيد الارتقاء كما نجمع مثلاً بين المتناقضات ،

(١) وذلك قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ يَقُولُونَ اقْرَأْ أَفْأَنْزَلْنَا بِهِ سُورَةً مِثْلَ مَقْرَرَاتِهِ رَادُّوا مِنْهُمْ مَنْ اسْتَغْنَمَ مِنْ ذُرِّيِّ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٥٧) [هود] .

(٢) يقول تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ ﴾ (١٧) [البقرة] .

فنقول : صعد إلى الهاوية ، وانحدر إلى القمة ، ومع هذا التزل لم يستطيعوا الإتيان بعث آية واحدة من كتاب الله .

ويجب أن نلتفت إلى مغزى آخر من وراء هذا التصدي ، فليس الهدف منه تعجيز القوم ، بل أن تثبت لهم السواسية بين الخلق ، فالجميع أمام الإله الواحد سواء ، وهذه هي القضية التي تزعجهم وتقض مضاجعهم ، والقرآن سيثبت لهم صدق محمد ، وسيرفع من مكانته بين القوم ، وهم الذين يحاولون إيذائه ويدبرون لقتله .

ولذلك من غيائهم أن قالوا : ﴿لَوْلَا نُزِّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ﴾ (٣٦) [الزخرف]

إذن : فاعتراضهم ليس على القرآن في حد ذاته ، بل على محمد الذي نزل القرآن عليه ، فهم يحسدونه على هذه المكانة ، كما قال تعالى : ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ..﴾ (٥٤) [النساء]

وسبحان الله ، إذا كان الخلق يختلفون أمام رحمة الله في مسائل الدنيا التي لهم فيها أسباب رستى واجتهاد ، فكيف بالأمر الذي ليس في أيديهم ؟ كيف يريدون التدخل فيه : ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ..﴾ (٥٤) [النساء] نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورقمنا بعضهم فوق بعض درجات .. (٥٥) [الزخرف]

ثم يتحدث الحق سبحانه عن طبيعة الأداء القرآنى ، فيقول :

﴿وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِن كُلِّ مَثَلٍ
فَإِنَّ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا كُفُورًا﴾ (٨١)

التصريف : هو التحويل والتنويع بأساليب مختلفة لزيادة البيان ،

والمراد أن القرآن الكريم لا يعالج القضايا بأسلوب رتيب جامد ، بل يُصَوِّلُ الكلام بين أساليب متعددة : لأنه يخاطب طباعاً متعددة ، ويتعرض أيضاً لموضوعات متعددة ومعاني مختلفة ، فلا بد أن يصرف الأسلوب ويقلبه على أكثر من وجه ، فالذي لا يفهم هذه يفهم هذه ، فيعرض المعنى الواحد بأساليب متعددة وأمثلة مختلفة .

ونأخذ مثلاً على ذلك قضية لقمة ، وهي الألوهية ووحداية الله تعالى . فنرى القرآن يعرضها في معارض مختلفة هكذا : ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ..﴾ (٢٢) [الأنبياء]

أى : في السماء والأرض .

وهذا الأسلوب قد لا يفهمه غير العربى : لأنه يفتقد الحلقة اللغوية التى يتلقى بها كلام الله ، وقد يعترض فيقول : (إلا) أداة استثناء . فالمعنى : لو كان فيهما آلهة خارج منهم الله لفسدتا ، فلو كانت هناك آلهة ومعهم الله فهذه لا تجوز : لأنها مشاركة ، لكنها تفيد أن الله تعالى موجود ، وإن كان معه آخرون ، والمتطابق فى هذه الحالة يقول : لو كان فى السماء والأرض آلهة ومعهم الله لا تفسد .

لكن الحقيقة أن (إلا) هنا ليس للاستثناء ، بل هى اسم بمعنى (غير) . فالمعنى إذن : لو كان فيهما آلهة غير الله لفسدتا .

ثم يعرضها بأسلوب آخر ، فيقول تعالى : ﴿مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لُذِّبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَقَعْلًا يَعْزُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ..﴾ (٤١) [المؤمنون]

فالحق تبارك وتعالى مُنَزَّهٌ عن الولد والشريك ، إذ لو كان معه إله

آخر لذهب كل إله بما خلق ، واختص نفسه بمنطقة معينة ، ولعل بعضهم على بعض ، فإن أرادوا إبراز شيء للوجود ، فأيهما يبرزه ؟ إن قدر على إبراز واحد فالآخر عاجز ، وإن لم يقدر عليه واحد بمفرده ، فهما عاجزان لا يصلحان للالهية .

ثم يعرض نفس القضية بأسلوب آخر ، فيقول : ﴿ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَابْتَغَوْا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ﴾ (٤٧) [الاسراء]

أي : إن كان مع الله آلهة كما يدعى المشركون لذهب هؤلاء الآلهة إلى ذي العرش يعاقبونه أو يؤذّبونه ، أو يعاقبونه ! لأنه انفرد بالملك من دونهم .

وبأسلوب آخر يقول تعالى : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۖ ۝ (١٨) ﴾ [ال عمران]

ولم يأت من ينازعه هذه المكانة ، أو يدعيها لنفسه ، إذن : فقد ثبت له هذه القضية إلى أن يوجد معارض ، فالمختلف فيه يتفق عليه إن لم يظهر له معارض .

وسبق أن ضربنا لذلك مثلاً ، والله المثل الأعلى : هب أن جماعة انصرفوا من مجلس ، ثم وجد صاحب البيت حافظة نقود في مكان مجلسهم فعرضها عليهم ، فلم يدعها أحد لنفسه إلا رجل واحد قال : هي لي ، أيشك صاحب البيت أنها له ؟

نرى هنا التصريف أيضاً في أسلوب القرآن في مسألة ادعاء أن الله تعالى ولداً ، تعالى الله عما يقول المبطلون علواً كبيراً ، فيعرضها القرآن هكذا : ﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ إِنَّ اللَّهَ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ

الله .. (٣٠) ﴿ [النسبة] فيردُّ القرآن هذا الزعم بقوله تعالى : ﴿ بَدِيعُ السَّمَرَاتِ وَالْأَوْحِي أَنِّي يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ نَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً .. (٣١) ﴾ [الأنعام] وفي موضع آخر يعرض المسألة هكذا : ﴿ وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ (٣٧) ﴾ [النمل]

أى : فإن كنتم تريدون مقاسمة الخالق سبحانه ، فهل يليق أن تأخذوا أنتم البنين : لأنهم المفضلون حسب زعمكم ، وتتركسون له تعالى البنات : ﴿ أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى (٢١) تِلْكَ إِذْ قَسَمَ خِزْيٌ (٢٢) ﴾ [النجم] أى : قسمة جائزة .

ومكنا يُصرف القرآن أسلوبه ، ويُحوّله ليقنع به جميع العقول ؛ ليناسب كل الطباع . وتمتاز لغة العرب بالمثل والحكمة : لذلك كان من التصريف فى أسلوب القرآن استخدام المثل ، وهو تعبير موجز ، يحمل المعانى الكثيرة وتعشق لفظه ، وتقول كما هو دون تغيير إذا جاءت مناسبة .

فلذا أرسلت أحداً فى مهمة أو جماعة ، فيمكنك حين عودتهم تقول لهم مستغفهماً : (ماذا وراءك يا عصام ؟) هكذا بصيغة المؤنثة المفردة ، لأن المثل قيل هكذا ، حيث أرسل أحدهم امرأة تسمى عصام لتخطب له إحدى النساء وحينما أقبلت عليه خاطبها بهذه العبارة ، فصارت مثلاً^(١) .

وكما تقول لصاحبك الذى يتعالى عليك : (إن كنت ريحاً فقد لاقيت إصصاً) إذن : المثل يمتاز بأنه يثبت على لفظه الأول ولا يتغير عنه .

أما الحكمة فهى : قول شارد يقوله كل واحد ، وهو كلام يقل لفظه ، ويجلُّ معناه .

(١) ذكر ابن منظور فى لسان العرب (مادة : مصم) هذا المثل ولكن المذكور . ثم قال : « عصام هو اسم جالب للنعمان بن المنذر . وهو عصام بن شهر الجرمي » ، وقد ذكره الزركلى فى الاعلام (٤ / ٢٢٢) .

كما تقول : « رَبُّ أَخٍ لَكَ لَمْ تَدْرُ أَمَّهُ » .

« لَا تَعْلَمُ الْعَوَانُ الْخُفْرَةَ »^(١) .

« إِنْ الْمَنْبِتُ^(٢) لَا أَرْضًا قَطَعَ ، وَلَا ظَهْرًا أَبْقَى » أَي : أَنْ الَّذِي يُجْهِدُ دَابَّتَهُ فِي السَّيْرِ لَنْ يَصِلَ إِلَى مَا يَرِيدُ : لِأَنَّهُا سَتَنْقَطِعُ بِهِ وَلَا تُوصِلُهُ .

وَمِنْ الْحِكْمَةِ هَذِهِ الْآيَاتِ الشَّعْرِيَّةُ الَّتِي صَارَتْ حِكْمَةً مُتَدَاوِلَةً :
وَمَنْ يَكُ ذَا قَمٍ مُرٌّ مَرِيضٍ يَجِدُ مُرًّا بِهِ الْعَمَاءُ الزَّلَالُ^(٣)
وَقَوْلُهُ :

وَأَتَعَسَّ النَّاسُ حَقًّا مَنْ تَكُونُ لَهُ نَفْسُ الْعُلُوكِ وَحَالَاتُ الْمَسَاكِينِ

وَهَبْ أَنْ وَلَدَكَ أَهْمَلُ دُرُوسِهِ طَوَالَ الْعَامِ وَعِنْدَ الْإِمْتِحَانِ أَخَذَ يَجِدُ وَيَجْتَهِدُ وَيُرْهِقُ نَفْسَهُ ، هَذَا يُمْكِنُكَ أَنْ تَقُولَ لَهُ : (قَبْلَ الرَّمَاءِ تَعْلَأُ الْكِنَانُ) وَالْكِنَانَةُ هِيَ الْمَخْلَاةُ الَّتِي تُوضَعُ بِهَا السَّهَامُ ، وَهَذِهِ لَا بُدَّ أَنْ يُعَدَّهَا الصَّيَادُ قَبْلَ صَيْدِهِ لَا وَقْتُ الصَّيْدِ .

إِذَنْ : لِأَهْمِيَّةِ الْمَثَلِ فِي لُغَةِ الْعَرَبِ جَعَلَهُ الْقُرْآنُ لُغَوِيًّا أَسْلُوبِيًّا ، وَادَّاءَ لِلِإِقْنَاعِ ، كَمَا نَرَى قَوْلَهُ تَعَالَى : ﴿ إِنْ أَلَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة]

لَأنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَخَاطَبُ بِالْقُرْآنِ عَقُولًا مُخْتَلِفَةً وَطَبَائِعَ مُتَعَدِّدَةً ؛ لِذَلِكَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ الْمَثَلَ بِأَحَقَرِ مَخْلُوقَاتِهِ لِيُقْنِعَ الْجَمِيعَ كُلًّا بِمَا يَنَاسِبُهُ .

(١) قَالَ ابْنُ جَرِيرٍ : أَيُّ الْمَجْرُوبِ عَارُفٌ بِأَمَرِهِ . كَمَا أَنَّ الْمَرْأَةَ الَّتِي تَزَوَّجَتْ تُحَسِّنُ الْقَنَاعَ بِالْغَمَارِ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : حَوْنٌ] .

(٢) الْإِنْبِتَاتُ : الْإِنْتِطَاعُ . وَالْمَنْبِتُ فِي الْحَدِيثِ : الَّذِي أَنْبَغَ دَابَّتَهُ حَتَّى حَلَبَ ظَهْرَهُ ، فَهَبَتْهُ مِنْقَطَعًا بِهِ . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : بَتَّ] فَلَا عَرَّ وَصَلَ إِلَى غَايَتِهِ مِنْ سَفَرِهِ ، وَلَا عَرَّ حَافِظَ عَلَى دَابَّتِهِ .

(٣) الْعَمَاءُ الزَّلَالُ : سَرِيعُ الْغَزْوِ وَالْعَرُّ فِي الْحَقِّ . وَقِيلَ : هُوَ الْعَمَاءُ الْعَذِيبُ الصَّافِي . [لِسَانُ الْعَرَبِ - مَادَّةُ : زَلَّ] .

« بر الوالدين »^(١) وقال لآخر : « أَنْ تَلْقَى أَخَاكَ بِوَجْهِ طَلْقٍ »^(٢).

وهكذا جاءت الإجابة مختلفة من شخص لآخر ؛ لأن رسول الله ﷺ يراعى حال سائله ، ويحاول أَنْ يعالج نقطة الضعف فيه ، فالامر ليس (أكثشيه) ثابتاً يعطيه للجميع ، بل هي مراعاة الأحوال والطباع .

ثم يقول تعالى : ﴿ فَأَيُّ الْفَرِيقِ الْإِسْرَءِءِ ﴾ [الإسراء]

نعرف أن (إِلا) أداة استثناء ، تخرج ما بعدها من حكم ما قبلها ، كما نقول : جاء القرم إلا زيدا ، ولو طبقنا هذه القاعدة على الآية لا يستقيم معناها ، كما لو قلت : ضربت إلا زيدا ، والآية أسلوب عربي فصيح .

نقول : لأن معنى أيس : لم يقبل ولم يَرْضَ ، فالمراد : لم يَرْضَ إلا الكفور ، فلا بُدَّ للاستثناء العفْرُغ أَنْ يُسَبِّقَ بنفى .

ثم يقول الحق سبحانه^(٣) :

﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ﴾

﴿ ٢٠ ﴾

(١) قال أبو عمرو الشيباني : أخبرنا صاحب هذه النار - وأومأ بيده إلى دار عبد الله - قال : سألت النبي ﷺ : أي العمل أحب إلى الله عز وجل ؟ قال : « الصلاة على وقتها » . قال : ثم أي ؟ قال : ثم بر الوالدين » أخرجه البخاري في صحيحه (٥٦٧٠) ، ومسلم في صحيحه (٨٥) كتاب الإيمان .

(٢) عن أبي زر رضي الله عنه قال قال لى النبي ﷺ : « لا تطرون من المعروف شيئاً » . ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق » أخرجه مسلم في صحيحه (٢٦٢٦) ، وكذا أخرجه أحمد في مسنده (١٧٢/٥) .

(٣) سبب نزول الآية : ذكر الواحدي في أسباب النزول (ص ١٦٨ - ١٧٠) من ابن عباس أن عتبة وشيبة وأبا سفيان والنضر بن الحارث والوليد بن المغيرة وأبا جهل وريساء قريش اجتمعوا على ظهر الكعبة فقال بعضهم لبعض : ابعثوا إلى محمد وكلهوه وخاصموه حتى تعذروا به ، فبعثوا إليه : إن أشرف قومك قد اجتمعوا لك ليكلموك ، فجاءهم سريراً وهو يظن أنه بدأ في أمره بداء ، وكان عليهم حريصاً يحب رشدكم ويعزّ عليه تعنتهم حتى طس إليهم ، ودار بينهم نقاش طويل ذكره الواحدي بطوله ، فنزلت الآية .

(لَنْ) تفيد تأييد ثقل الفعل في المستقبل ، تقول : أنا لم أصنع هذا ، ولن أصنعه . أى : في المستقبل .

ومعلوم أن الإنسان ابن أغيار ، لا يحكمه حال واحد بل هو مُتَغَلِّب بين أحوال شتى طوال حياته ، والله تعالى وحده هو الذي لا يتغير ، وما دام الإنسان ابن أغيار ويطرأ عليه حال بعد حال ، فليس له أن يحكم على شيء حكماً قاطعاً في مستقبل هو لا يملكه ، فالذي يملك الحكم القاطع هو الحق سبحانه الذي لا تتناوله الأغيار .

لذلك : فالإنسان مثلاً إذا صعد حتى القمة يخاف عليه الهبوط ؛ لأنه من أهل الأغيار ، ولا يدوم له حال ، إذن : فماذا بعد القمة ؟ وقد عبّر الشاعر عن هذا المعنى بقوله :

إِذَا تَمَّ شَيْءٌ بَدَأَ نَقْصُهُ تَرَقُّبُ زَوَالٍ إِذَا قِيلَ تَمَّ

والعجيب أن الناس يتطلعون في نعمة الله إلى التمام . فيقول أحدهم : يا خبذا ، لو حدث كذا لَنَمَتَ هذه النعمة ، وهم لا يدرون أن هذا النقص في النعمة سبب بقائها ، فلو تَمَّتْ لك النعمة وأنت من أهل الأغيار ، فماذا تنتظر إلا زوالها ؟

فَلْيَرَضْ كُلُّ صَاحِبِ نِعْمَةٍ بِمَا فِيهَا مِنْ نَقْصٍ . فلعل هذا النقص يردُّ عنه عَيْنُ حَاسِدٍ ، أو حَقْدُ حَاقِدٍ .

فبعض الناس يرزقه الله بالاولاد ويُعِينُهُ عَلَى تَرْبِيَتِهِمْ ، ولحكمة يغفل أحدهم فيحزن لذلك ، ويألم أشد الألم ، ويقول : لو أن هذا الولد .. وهو لا يدرك حكمة الله من وراء هذا النقص ، وأنه حارسٌ للنعمة في الآخرين ، وأنه التحية التي تحميه وتردُّ عنه ما يكره .

لذلك لما أراد المتنبي^(١) أن يعدح سيف الدولة^(٢) قال له :

هَفِصَ الْأَنَامُ إِلَى كَمَالِكَ فَاسْتَعِذْ مِنْ شَرِّ أَصْنَانِهِمْ بِغَيْبِ وَاحِدٍ
أَي : نظروا إليك معجبين بما فيك من كمال ، فاعمل عملاً شيئاً
واحداً يصد عنك شر أعيانهم .

إذن : (لَنْ) تعيد تأييد النفس في المستقبل ، وهذا أمر لا يملكه
إلا مالك الأحداث سبحانه وتعالى ، أما صاحب الأضيار فليس له ذلك ،
والذين آمنوا فيما بعد برسول الله مَعْنُ قالوا هذه المقولة : ﴿ لَنْ نُؤْمِنَ
لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعاً ۖ ﴾ [الإسراء]

تستطيع أن تقول لهم : لقد أوقعتكم (لَنْ) في الكذب : لأنكم
أبديتم نفي الإيمان ، وما أنتم مؤمنون ، ولم يفجر لكم النبی ينبوعاً
من الأرض .

وعند فتح مكة وقف عكرمة بن أبي جهل وقال في الخندمة^(٣)

(١) المتنبي : هو أحمد بن الحسين أبو الطيب الكندي ، ولد (٣٠٢ هـ) بالكوفة في محلة
تسمى كندة . نشأ بالشام ، ثم تنقل في الهابة يطلب الأب وحلم العربية . قال القصر
صبياً . تنبأ في بابية السلوة ، أسره أمير حمص وسجنه حتى تاب ورجع عن دعواه ،
توفي ٣٥٤ هـ عن ٥٢ عاماً [الأعلام للزركلي ١/١١٥] .

(٢) هو : علي بن عبد الله بن حمدان التغلبي ، أبو الحسن سيف الدولة ، ولد في ميافارقين
بديار بكر عام ٣٠٢ هـ ، له أخبار ووقائع مع الروم كثيرة ، ملك واسط ودمشق وحلب
وتوفي بها ودفن في ميافارقين عام ٣٥٦ هـ عن ٥٢ عاماً ، [الأعلام للزركلي ٤/٢٠٢] .

(٣) الخندمة : جبل معروف عند مكة ، قال ابن بري : كانت به وقعة يوم فتح مكة ، وست يوم
الخندمة ، وكان لقيهم خالد بن الوليد فهزم المشركين وقتلهم . [لسان العرب - مادة :
خندم] .

وكان عكرمة بن أبي جهل قد قال قبل هذا عن أئان بلال بن رباح للظهور فوق ظهر
الكعبة يوم فتح مكة : لقد أكرم الله أبا الحكم (يقصد أباه أبا جهل) حيث لم يسمع هذا
العبد يقول ما يقول ، [دلائل النبوة للبيهقي ٤/٢٢٨] .

ما قال ، ثم رجع إلى النبي ﷺ مؤمناً معتذراً^(١) وخرج محارباً مع خالد بن الوليد في اليرموك ، وحين طعن الطعنة المميتة ، وحمله خالد ، فإذا به يقول له : أهذه ميتة تُرضي عنى رسول الله ؟

إذن : مَنْ يقول كلمة عليه أن يكون قادراً على تنفيذها ، مالمكانها ، ضامناً لنفسه ألا يتغير ، وألا تقتلوه الأغيار ، ولا يملك ذلك إلا الله سبحانه وتعالى .

والمتدبر لأسلوب القرآن في سورة (الكافرون) يجد هذه المسألة واضحة ، حيث يقول تعالى : ﴿ قُلْ يَنَاقُهَا الْكَافِرُونَ ١ ﴾ لَا أُعْبِدُ مَا تَعْبُدُونَ ٢ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أُعْبِدُ ٣ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ٤ ﴾ [الكافرون]

هكذا نفت الآبة عبادة كل منهما لإله الآخر في الزمن الحاضر ، ثم يقول تعالى : ﴿ وَلَا أَنَا عَابِدٌ مَا عَبَدْتُمْ ٤ ﴾ وَلَا أَنْتُمْ عَابِدُونَ مَا أُعْبِدُ ٣ ﴾ [الكافرون] لينفى أيضاً احتمال العبادة في المستقبل ، إذن : فليس في الآية تكرار ، كما يرى بعض قصار النظر .

ولك الآن أن تسأل : كيف نفى القرآن الحدث في المستقبل ؟ نقول : لأن المتكلم هنا هو الحق سبحانه وتعالى الذي يملك الأحداث ولا تُغيره الأغيار ، ولا تتسلط عليه ، فحكم على المستقبل هذا الحكم القاطع وأبدى النفي فيه .

(١) قرأ عكرمة بن أبي جهل فركب البحر فاصابهم عاصف ، فقال اصحاب السفينة : اخلصوا فإن البهكم لا تقوى عليكم هذا شيئاً . فقال عكرمة : د والله لئن لم ينجنى في البحر إلا الإخلاص لا ينجنى في البر غيره ، اللهم إن لك على عهدنا إن عاقبتنا مما آنا فيه أن آتى سمماً حتى أضغ يدى في يده فلاجئته غموا كريماً قال : فجاء قائلهم ، [الإصابة في تمييز الصحابة] ٢٥٨/٤ . ترجمة ٥٦٢٢ .